



*Au nom de Dieu
le miséricordieu
le tout miséricordieu*

سرشناسه:	Maka, Ali علي
عنوان و نام پدیدآور:	L'agenda sociopolitique du wahhabisme en Afrique Centrale/ par Ali Maka.
مشخصات نشر:	Qum: Al-Mustafa International Translation and Publication Center, 2015= 1393.
فروست اصلی:	مرکز بین‌المللی ترجمه و نشر المصطفی ﷺ پ ۱۳۹۳/۳۸۲/۲۶۲
فروست فرعی:	معاونت پژوهش / ۴۰
شابک:	۹۷۸-۹۶۴-۱۹۵-۵۸۷-۰
وضعیت فهرست نویسی:	فیبیا
یادداشت:	فرانسوی.
آوانویسی عنوان:	آژندا سوسیوپلیتیک...
موضوع:	وهاپیه -- آفریقای مرکزی
شناسه افزوده:	جامعة المصطفی العالمية، مرکز بین‌المللی ترجمه و نشر المصطفی (ص)
شناسه افزوده:	Almustafa International UniversityAlmustafa International Translation and Publication center
رده بندی کنگره:	BP۲۳۸/۶/۲۴ ۱۳۹۳
رده بندی دیویی:	۲۹۷/۵۲۴
شماره کتابشناسی ملی:	۳۷۴۹۷۶۱

Dédicace spéciale

Cette œuvre est dédiée aux

Ahl Al- Bayt et à mon regretté frère Sajjad Maka, ainsi qu'à tous les martyrs, à tous les opprimés, à tous les orphelins et tous les pauvres du monde.

L'AGENDA SOCIOPOLITIQUE DU WAHHABISME EN AFRIQUE CENTRALE

Par:
Ali Maka



Centre International
de Traduction et de Publication Islamique
Al-Mustafà - Qom

L'AGENDA SOCIOPOLITIQUE DU WAHHABISME EN AFRIQUE CENTRALE

Auteur : Ali Maka

Année de publication: 1436 H.L/ 1393 H.S/ 2015

Editeur : Centre International de Traduction
et de Publication Al-Mustafa ﷺ - Qom

Imprimerie: Narenjestan - Teheran

ISBN: 978-964-195-587-0

سوسیوپولوتیک و هابیت در آفریقای مرکزی

ناشر: مرکز بین‌المللی ترجمه و نشر المصطفی ﷺ
تیراژ: ۳۰۰

مؤلف: علی ماکا

چاپ: نارنجستان قیمت: ۱۲۵۰۰۰ ریال

چاپ اول: ۱۳۹۳ ش / ۲۰۱۵ م

© Centre International de Traduction et de Publication «Al Mustafâ»

- IRAN, Qom; Muallim avenue western , (Hujjatia). Tel-Fax: +98 25-37839305 - 9
- IRAN, Qom; Boulevard Muhammad Ameen, Y-track Salariyah. Tel: +98 25-32133106, Fax: +98 25-32133146

www.pub.miu.ac.ir

miup@pub.miu.ac.ir

Nos remerciements à tous ceux qui ont pris part à la réalisation de cette oeuvre

Note de l'éditeur

L'antique domaine des Sciences Islamiques pour les sciences de base, telles que la Jurisprudence [Fiq'h], la Théologie dogmatique [Kalâm], la Philosophie, l'Éthique et pour des sciences pratiques, telles que "Réjâl [la vie des hommes illustres], Dérayeh et les Droits [Houqouq] a eu bien des hauts et des bas, durant ces quatorze siècles passés.

Avec le triomphe et la victoire glorieuse de la Révolution Islamique et dans une époque où la mondialisation se réalisa pleinement, de nouvelles questions et de nouveaux défis prirent forme et se dressèrent devant les érudits Islamiques, surtout dans le domaine des Sciences Humaines; ce fait est provoqué en quelque sorte, par la responsabilité difficile et rigoureuse de gouverner sur les autres; c'est une époque où il faut être engagé et fidèle à la Religion et à la Tradition; et ce fait, dans les directions et les gestions mondiales et sous tous les angles, provoque en effet, un grand défi.

Pour cela, des études et des recherches modernes, complètes, concises et pratiques apparaissent comme une chose essentielle et nécessaire dans le domaine de la Religion; et il faudrait donc

6 L'agenda Sociopolitique Du Wahhabisme En Afrique Centrale

agir selon les mesures et les évaluations mondiales et dignes de confiance et aussi selon la profondeur et l'originalité de belles pensées; ainsi donc, la prévention de toute sorte de déviations mentales et pédagogiques des chercheurs, dans le domaine de la Religion est une nécessité obligatoire et essentielle que tous les fondateurs de ce "Bel Arbre" [Chajaréyeh Tayyébeh] et plus que tout autre, le grand architecte de la Révolution Islamique: l'Imâm Khoméyni et l'illustre dirigeant et guide spirituel: l'Ayatollâh Khâménéyi en ont tenu compte, bien effectivement.

Pour cela, "Jâmé'at Al-Mustafâ Al-Âlamiyah" a fondé le "Centre International de la Traduction et de la Publication Al-Mustafâ" pour réaliser cette grande responsabilité et offrir des ouvrages importants, pour une meilleure connaissance du vénérable Prophète d'Islam.

Le présent ouvrage est le résultat des efforts coraniques de monsieur le docteur Abolfazl Khoshmanesh, professeur à l'Université de Téhéran, afin de réaliser une partie de cet idéal grandiose et glorieux.

À la fin, nous voudrions exprimer nos sincères remerciements à tous ceux et à toutes celles qui ont pris part dans la voie de la réalisation et de la publication de ce livre. Tous ceux qui avaient prié l'assistance des possesseurs de la connaissance, pour nous faire savoir leurs opinions constructives et positives.

**Centre International
de la Traduction et de la Publication Al-Mustafâ**

Index

INDEX	7
Introduction	11
1. La pertinence de l'analyse de cas Afrique centrale - wahhabisme.....	23
2. Le Wahhabisme en Afrique Centrale, relations internationales et transformation des pratiques	28
3. Le «parcours» du wahhabisme: de l'origine à la pratique.....	40
Première partie: le wahhabisme	
Chapitre 1: Qu'est-ce que le wahhabisme ?	45
A. la différence entre le Wahhabisme ou le Salafisme.....	45
a. Vocation du wahhabisme	50
b. Le comportement secondaire d'un wahhabite et sa distinction	63
B. Le champ sociopolitique du wahhabisme en Afrique Centrale.....	71
Chapitre 2: Le wahhabite et la société	73
A. Le wahhabisme comme déviance	73
- L'islamisation sans le pouvoir.....	80
B. La rupture par rapport à la tradition culturelle et religieuse	82
a. Etre wahhabite, retourner aux premiers temps de l'islam et se séparer de la société ?.....	83
b. Le déracinement culturel: un socle sociologique commun aux wahhabites.....	84
c. Effondrement des repères culturels et traditionnels chez les wahhabites.....	85
d. Echec de la transmission d'une tradition culturelle et religieuse	86
e. La remise en question de l'héritage culturel des anciens.....	87
C. Allégeance, tension et violence	88
a. Wahhabisme, Salafisme et jihadisme	91
b. Plasticité de la doctrine	97

8 L'agenda Sociopolitique Du Wahhabisme En Afrique Centrale

Chapitre 3: les récits de la «wahhabisation»	105
Introduction	105
A. La Modélisation des relations Afrique centrale - Arabie saoudite	107
a. Expressions de la domination saoudienne	108
b. Place symbolique de l'Arabie saoudite dans le sunnisme.....	112
c. Un champ «africain» intégré	116
B. Le wahhabisme comme acteur sociopolitique et international.....	118
a. Les sortes d'internationalisation» du wahhabisme en Afrique centrale	123
b. Les sortes de la «saoudisation»	129
C. Le wahhabisme comme investissement des relations internationales...138	
a. La «wahhabisation», fille de l'impérialisme	139
b. Causes et processus de l'importation du wahhabisme.....	143
deuxième partie: Éléments sur l'importation du wahhabisme	
Chapitre 4: les contextes d'implantation du wahhabisme en Afrique centrale ...	155
Introduction	155
A. L'Agrégation non-intentionnelle, l'inter-localité et le voyage	158
- L'inter-localité, le voyage et les normes	163
B. Recompositions sociales et éléments de contexte.....	167
a. Acculturation des musulmans africains au wahhabisme et réaction religieuse.....	169
b. Acteurs religieux wahhabites en Afrique centrale	172
c. Individualisation et marchandisation des identités religieuses en Afrique centrale.....	175
Chapitre 5: la migration africaine vers l'Arabie Saoudite	183
A. Les Parcours migratoires et les relations internationales.....	183
a. Une diaspora estudiantine africaine.....	185
b. La migration et le changement social	189
c. «Le retour» vers les pays d'origine.....	191
B. L'expérience migratoire saoudienne	193
a. Un ou des «modèles» saoudiens ?.....	194
b. L'ambivalence du migrant.....	195
c. Evaluation finale des liens entre les anciens étudiants et l'Arabie saoudite.....	199
Troisième partie: Le wahhabisme entre oppositions et adaptations	
Chapitre 6: l'opposition au wahhabisme et son instrumentalisation.....	205
Introduction	205
A. Chiïtes, Soufis, et wahhabites: la concurrence et la résistance	209
a. L'opposition Chiïte	213
b. La renaissance soufie et la concurrence aux wahhabites	215
B. Instrumentalisation du wahhabisme.....	220

Chapitre 7: Le dispositif de la lutte Contre le danger imminent	227
Introduction	227
A. Les projets éducatifs	231
a. Neutraliser les flux d'idées sectaires et porteuses de haine	231
b. Contrer la propagande extrémiste et son discours	232
c. Mieux communiquer	232
B. Privilégier une approche politique	233
a. Réduire et résoudre les crises confessionnelles.....	233
b. Consolider les relations confessionnelles fragiles et reconstruire les relations «faillis».....	234
C. Accentuer les capacités des services de renseignement.....	234
a. Neutraliser les flux dangereux de personnes, de capitaux et d'idées: Contrôler les flux de personnes dangereuses parmi les wahhabites.....	235
b. Tarir les flux de capitaux qui peuvent contribuer au financement de l'extrémisme.....	236
D. formation pratique et continue des spécialistes des mouvements extrémistes	237
E. Coopérer avec les partenaires étrangers.....	238
Conclusion.....	241
Les deux réalités du wahhabisme africain	250
Bibliographie	257
LIVRES EN FRANÇAIS ET EN ARABE	257
ARTICLES	265
SITES INTERNET	266
Annexe 1: les figures célèbres dans le wahhabisme	267
annexe 2	271
la CARTE D'AFRIQUE CENTRALE.....	271

Introduction

Depuis sa révélation jusqu'à nos jours, l'islam a connu une évolution très rapide. Avec plus de deux milliards d'adeptes, l'islam est l'une de principales religions du monde. De la péninsule arabique, elle s'est propagée vers tous les continents. Son introduction en Afrique noire se fit au VIIe siècle, avant l'Hégire par ordre du Prophète Muhammad lui-même. L'Afrique noire apparaît comme la terre de prédilection pour l'islam qui, loin d'être statique, elle pénètre dans les zones qui lui avaient longtemps échappé. L'islam et les communautés musulmanes d'Afrique noire ont été l'objet de nombreuses études, essentiellement par des chercheurs occidentaux, historiens, sociologues ou politologues. Au cours des trois dernières décennies, des africains spécialistes de différentes disciplines des sciences sociales se sont investis dans le domaine de l'islamologie, avec des contributions riches et pertinentes.

Tandis que l'islam en Afrique centrale, y apparaît marginalisé. Le christianisme et les religions traditionnelles ont davantage retenu l'attention des chercheurs, donnant parfois l'impression que l'islam en était exclu, ce qui est loin d'être le cas. Le champ

12 L'agenda Sociopolitique Du Wahhabisme En Afrique Centrale

religieux africain connaît une dynamique nouvelle qui mérite l'attention des chercheurs. Cette dynamique nouvelle de l'islam est liée à de facteurs internes et externes, notamment la mobilité que procurent les moyens modernes de communication, les profondes mutations socio-économiques et sociopolitiques. En somme, l'islam en Afrique centrale, aussi bien que dans le monde bantou se répand et s'enracine toujours davantage. Les éléments de l'islamisation de cette vaste région interpellent les spécialistes des différentes disciplines sociales.

Le cadre géographique de notre analyse est l'Afrique centrale, couvrant les douze pays de la Communauté des Etats de l'Afrique centrale¹. Caractérisé par une riche diversité, cet espace renferme toutes les dimensions géographiques, climatiques, humaines et religieuses de l'Afrique. Au plan religieux, on y trouve des musulmans, des chrétiens et des adeptes de différentes religions. La cartographie religieuse de cette vaste région montre une forte présence de l'islam dans les régions septentrionales, la coexistence, dans la partie Sud entre l'islam, le christianisme et les autres religions. Il s'agit là d'un schéma qui doit prendre en compte les progrès et limites que l'on observe pour les trois religions – Islam, christianisme et religion traditionnelle – qui se déploient dans l'espace d'Afrique centrale. L'islam dans cette région a été introduit grâce aux marchands arabes qui ont établi des liens commerciaux. La nouvelle religion y a joué un rôle majeur dans la dynamique sociopolitique, favorisant la

1. Les douze Etats d'Afrique centrale sont: Angola, Burundi, Cameroun, Congo, Gabon, Guinée Équatoriale, République Démocratique du Congo, République Centrafricaine, Tchad, Sao Tome et Principe, Rwanda et la Zambie. Pour plus d'informations sur ces pays, voir: http://www.wikipedia.com/communauté_économique_des_états_d'afrique_centrale/ceeac/index.

structuration de puissants Empires. Depuis plusieurs années on assiste, en Afrique centrale, à l'affirmation d'une nouvelle identité religieuse communément désignée par le «wahhabisme». Ce mouvement a acquis une forte visibilité à travers une série de faits dont certains ont occupé des médias. Cet ouvrage se propose d'expliquer ce qu'est le wahhabisme en restituant les dimensions théologiques, sociales et politiques d'un phénomène international complexe. Il montre comment des influences religieuses ayant leur origine dans la péninsule arabique parviennent à modifier les comportements de certains musulmans d'Afrique centrale et pourquoi cette forme de pratique religieuse se développe.

En ce début de 21^{ème} siècle, le wahhabisme apparaît encore souvent comme une «sphère» qui échappe au contrôle, voire à l'influence des États. Composé d'un agrégat de plusieurs influences dont les enseignements de Muhammad Bin Abd al-Wahhâb constituent le cœur doctrinal, le wahhabisme est avant tout marqué par la volonté de purger la pratique religieuse de ses particularités locales et des «innovations» qui auraient altéré l'islam originel au fil des siècles¹. Ce retour à l'islam des origines s'opère sur la base d'une lecture littéraliste des versets coraniques et de la tradition prophétique. La quête de l'islam primitif est fréquemment considérée par les wahhabites eux-mêmes comme la spécificité de leur courant. Depuis Riyad, de Marrakech à Jakarta, de Grozny à Sanaa, de Paris à Washington, des hautes montagnes et larges déserts, cette idéologie est le théâtre de plusieurs questionnements: extrémisme, terrorisme, obscurantisme ou encore excommunication et anathème. Aussi cette idéologie en vient à symboliser une nouvelle source de menace à la paix, à la stabilité et à la sécurité des Nations. Son analyse constitue

1. Salih Al- WARDANI, "Firaq ahl ul- sunna", Qom; Setareh, 1424 hégirien, p.169-170.

dès lors un enjeu international de toute première importance. Pendant plusieurs décennies, les pratiques et les doctrines de cette idéologie politico-religieuse qui représentent aujourd'hui un danger contre la paix et la sécurité du monde ont été pendant longtemps l'objet d'une mésestimation, surtout dans les pays entre les deux océans – Atlantique et Pacifique. À bien des égards, il continue à être une source de discordance dans les relations multilatérales Afro-saoudiennes¹. Ainsi, dès 1975, la monarchie riche des Âl Sa'ûd qui, par son inestimable ressource financière produite par la manne pétrolière, décide d'investir ou/et d'aider les pays du tiers monde en générale et d'Afrique noire en particulier.

C'est ainsi qu'Après l'Irak lors de la guerre contre la République Islamique d'Iran, viennent l'Égypte et la Syrie qui reçoivent chaque année 2 milliards de dollars chacune, pour le développement de leur armée. Ensuite viennent le Soudan et la Somalie; plusieurs millions de dollars; en argent liquide et en matériel, sont dépensés pour soutenir le front de libération Erythréen. Le Maroc et la Mauritanie sont secourus contre le front Polisario. Le Zaïre (actuellement République Démocratique du Congo) lui aussi a reçu 50 millions de dollars lors de la guerre du Shaba. C'est seulement en fin de liste que viennent les pays menacés par la famine: Mali, Ouganda, Niger, Sénégal...² Au

1. L'histoire du wahhabisme se confond avec celle de la famille des Âl Sa'ûd. «L'Arabie Saoudite n'est pas seulement le premier exportateur mondial de pétrole et le royaume de l'or noir, mais c'est aussi le berceau historique et le Vatican du wahhabisme. L'incapacité du Qatar à entretenir son influence propre et la convergence de ses options wahhabites avec l'Arabie saoudite fait apparaître le petit émirat comme un exécutant de la politique de son puissant grand frère, notamment dans le cadre de la confrontation avec l'Iran chiite ; lire à ce sujet Hala Kodmani, L'implication du Qatar dans les révolutions arabes, in confluences méditerranée, numéro 84.

2. Revue "EL QODS" n. 1 du 12.8.1983.

cours des décennies suivantes, les échanges multilatéraux entre l'Arabie saoudite en particulier et les pays d'Afrique centrale demeureront indéterminés du point de vue politique alors que du point de vue socioreligieuse, l'Arabie saoudite restera un partenaire privilégié et une source de pensée pour plusieurs organisations islamiques. De ce fait, elle gardera pendant longtemps une influence particulière sur ces organisations et le leadership de l'islam sunnite. Cette influence qui est fondamentalement le fruit du prosélytisme islamique que fait montre l'Arabie Saoudite. Depuis les mosquées et les librairies de ces organisations dites «islamiques» implantées en Afrique, se diffusèrent les écrits des théologiens wahhabites jusqu'aux tenues vestimentaires, importées directement de la péninsule Arabique (jilbâb, niqâb, qamîs), en passant par les chaînes satellitaires islamiques d'obédience wahhabite, force est de constater qu'en une quarantaine d'années l'Arabie Saoudite est devenue le principal centre de diffusion du sunnisme – en réalité du wahhabisme – vers l'Afrique centrale. Plus généralement, le royaume est aujourd'hui un promoteur actif de l'islam au niveau mondial¹, supplantant ainsi les pôles islamiques sunnites traditionnels d'Afrique que sont l'Université d'Al-Azhar en Egypte ou la Zeytouna en Tunisie². Au début du XXe siècle, l'islam wahhabite s'est répandu par le biais de réseaux interpersonnels, via quelques lettres venus accomplir le pèlerinage à La Mecque³. Après les années 1960, sa diffusion hors

-
1. Sur la globalisation de l'islam saoudien, voir Pascal Menoret, «Pouvoirs et oppositions en Arabie Saoudite: de la contestation armée à l'institutionnalisation de l'islamisme?», *Maghreb-Machrek*, 177, 2003, p. 22.
 2. Bernard Botiveau, Jocelyne Cesari, *Géopolitique des islams*, Paris, Economica, 1997, p. 34.
 3. P. Menoret, *L'énigme saoudienne. Les Saoudiens et le monde*, Paris, La